

21 Testimonio Inmigrante en Alemania¹

Heinrich Klassen

Las iglesias anabautistas en Alemania, en parte compuestas por inmigrantes de la Unión Soviética, habían establecido en el 2005 más de 300 iglesias y continuaban sembrando aún más iglesias en Alemania. Según la idea de la revista cristiana alemana *idea-Spektrum*, los cultos de adoración de las iglesias anabautistas inmigrantes son algunos de los servicios mejor atendidos en Alemania.

En el siguiente artículo discutiré algunos enfoques misioneros que han desempeñado un papel decisivo en la Unión Soviética, el tipo de pruebas que han sufrido los conocidos como “reasantados” en Alemania y las oportunidades que se siguen teniendo para cumplir su llamado de misión.

Testimonio de Estilo de Vida—Un Método de Misión Exitoso en la Unión Soviética

***Missio Dei* como Concepto de la Misión como Testimonio**

Dios, y no la iglesia, es quien nos envía. *Missio Dei* era la convicción principal de los bautistas en la Unión Soviética. “*Missio dei* como idea Trinitaria contiene el centro cristológico y soteriológico; sin ella la teología no puede existir”.² La evidencia de si la iglesia está viva, o experimenta la nueva vida que se le promete, se manifiesta por la forma en que se dirige a las personas que la rodean y que aún no le pertenecen, es decir, en el interés directo de Dios. Para Gensichen está claro que compartir en la *Missio Dei*:

... no siempre corresponde a los métodos de una misión convencional y organizada. La historia de la misión siempre ha conocido—al lado de los grandes misioneros, los pioneros del envío operativo, el “segundo frente” de testigos, cuya misión no se agotó en la acción apropiada,

pero... fue mucho más allá de la misión y en algunos casos sucedió o sucede como una antítesis de la misión establecida.³

Esto es lo que experimentó la iglesia en la Unión Soviética. Sin que ellos tuvieran un amplio entendimiento del concepto teológico del envío, Dios causó en estos creyentes la necesidad de dar testimonio a un mundo que estaba en oposición al cristianismo. “Los bautistas distribuyen su misión sobre los hombros de los laicos”, se quejó el ateo Manuylova, porque “cada creyente tiene el deber de leer la Biblia, de memorizar versículos bíblicos y de trabajar como predicador o misionero”.⁴ De esta manera vivieron (implementaron) la *Missio Dei*.

Este término se formó a principios del siglo XX bajo la influencia considerable de Karl Barth, luego expresado por George Vicedom e incluido en el programa de la conferencia de la misión de Willingen del Consejo Mundial de Iglesias. Aceptado por el Comité de Lausana en 1974 al programa misionero de los evangélicos, es ahora un *terminus technicus* (término estándar) en la ciencia misionera. La misión no solo se entiende como la difusión del evangelio y conduce no solo a la conversión de los paganos, sino que sirve al orden directo de Dios para expandir su reino. La misión es en primer lugar y sobre todo una cuestión de la Santísima Trinidad.

En la URSS el testimonio se convirtió en un estilo de vida y en un indicador de la obra de Dios en la vida de una persona, evidente en la actitud y la acción. La misión cristiana como estilo de vida de evangelismo se despertó a través de la obra de Dios, y mediante la persecución, la *Missio Dei* se hizo realidad. El pueblo de Dios vivió su fe y muchos recién llegados se convirtieron en creyentes.

Parece que las iglesias evangélicas en la Unión Soviética no tenían tiempo y energía para los tratados teológicos sobre el tema de las misiones. Tuvieron que luchar por su sobrevivencia diaria. Solo tenían tiempo para vivir su fe, y entonces se convirtió en su estilo de vida. Ellos tuvieron que suponer que es Dios quien edificará su iglesia y no ellos individualmente. Estarían de acuerdo con Stott en que no todo predicador debe ser llamado evangelista, pero todo cristiano tiene que ser un testigo: “Si Dios no llama a todos a ser un “evangelista” ... Pero cada cristiano es un testigo, y cada cristiano es llamado a dar testimonio”.⁵

En mis estudios sobre las misiones en la Unión Soviética después de la Segunda Guerra Mundial, llegué a la conclusión de que las iglesias evangélicas en la Unión Soviética no escribieron sus motivos de misión, sino que, al igual que los cristianos del primer siglo, vivieron vidas misioneras que empezaron con su experiencia con Dios.

La unión de las iglesias y sus revistas eran inspiradoras para el trabajo misionero, pero solo desempeñaron una pequeña parte en la proclamación misionera directa.⁶ Lo mismo ocurre con los pocos centros de formación teológica. El esfuerzo de presentar a Dios como el Señor del universo y de la misión ya consolaba a las iglesias

que se enfrentaban al sufrimiento y a la persecución. Ellos sabían que Dios llevaría su trabajo a un fin exitoso. El hecho de que estas iglesias estuvieran aún muy involucradas en actividades misioneras se refleja en publicaciones ateas en los años setenta y ochenta del siglo pasado.

Testimonio Misionero Percibido Desde una Perspectiva Atea

Un conflicto entre la ideología comunista y la religión era inevitable porque el marxismo “no es solo una teoría económica derrumbadero, sino también un sistema filosófico, que es el fundamento de una cosmovisión que es pionera para sus seguidores en todas las áreas de la vida humana: política, arte, literatura, religión, ética, etc”.⁷ Berdyayev, por ejemplo, explica el trasfondo de este argumento: el comunismo es una religión de reemplazo:

El ateísmo siempre significa una transición a algún tipo de idolatría.
Una devastación total de un alma solo puede conducir al suicidio...
Solo porque el comunismo es, en sí mismo, una religión, persigue a todas las demás religiones y no puede tolerar a otras religiones.⁸

A continuación, intentaré describir algunas áreas particulares del testimonio misionero, a fin de comprender mejor la difusión de la fe en un estado socialista.

El científico comunista Belov observa un cierto patrón en la actividad misionera de los cristianos. Primero buscarían un terreno común con sus compañeros de trabajo o sus vecinos para invitarlos a un servicio de adoración, pero luego hablaban abiertamente y con propósito en el tren, en el trabajo y en el mercado acerca de su fe. Un método exitoso también es ayudar a las personas con problemas materiales o financieros, o aquellos que han perdido a un ser querido. Estas actividades ocurren con el propósito de ganarlas a la fe.⁹

Aislamiento social y político

Los visitantes de la iglesia evitaban las reuniones sociales comunes en la sociedad socialista, y más bien creaban en sus iglesias un espacio para la ayuda mutua. Se ayudaron mutuamente en casos de enfermedad, accidentes y otros problemas. De esta manera experimentaron un sentimiento agradable, que atribuyeron a su actitud religiosa.¹⁰

Otro escritor famoso, Gal'perin, ve el aislamiento de los cristianos del mundo circundante como un problema genuino, porque de esa manera se aislaron de la influencia comunista. “Los líderes de la Iglesia”, escribe Gal'perin, “esperan una completa separación del mundo. A los miembros de la iglesia no se les permite ver la televisión, visitar al cine o asistir al teatro, para no contaminar sus almas”.¹¹ El

menciona a dos jóvenes que fueron buenas testigas en su trabajo. Pero su única fuente de información era la literatura cristiana, los sermones de la iglesia y los programas de transmisión cristianas.

Papel de la familia en el evangelismo de estilo de vida

Desde una perspectiva atea, el campo misionero más peligroso era el de la familia. Manuylova muestra en su investigación atea cómo las iglesias crecen y aumentan. Ella llega a la conclusión de que la misión principal ocurre en la familia.¹² En 1976 algunas iglesias bautistas registraron un aumento de miembros de setenta por ciento. La parte principal del crecimiento fue por personas con antecedentes cristianos. La iglesia cumple su misión, concluye Manuylova, principalmente en la familia.¹³

Ugrinovich sostiene en su libro *Psicología i religia*, publicado pocos años antes que la *Perestroika*, que, en la educación religiosa de los niños de edad preescolar, los padres desempeñan el papel más importante.¹⁴ El autor apunta a la investigación científica de psicólogos sobre la forma de la familia y su importancia para la educación religiosa. Llegan a la conclusión de que la nueva generación de la población con mentalidad religiosa fue criada y educada por su familia. El resultado de sus estudios puede resumirse así: “en el contexto de la sociedad soviética, la familia religiosa pertenece a los canales más importantes para transmitir el pensamiento religioso a la nueva generación”.¹⁵

Otras investigaciones también demostraron la suposición de que la influencia religiosa en los niños era aún más fuerte cuando ambos padres mostraban la misma actitud en estas cuestiones. Debido a estos resultados, los educadores ateos llegaron a la conclusión de que el trabajo de los maestros era inútil en sus esfuerzos por impresionar a los escolares una formación atea si restringían sus esfuerzos solo a los niños. Para garantizar que los niños creyeran la influencia atea, los padres también tenían que sucumbir a ella.¹⁶ Según esta declaración, los comunistas percibían una gran amenaza para la sociedad en el estilo de vida cristiano de las familias.

Jaschin, un erudito soviético, describió la transmisión de la tradición de la fe de los ancianos a los jóvenes, quienes eran particularmente susceptibles.¹⁷ Se queja de que los predicadores han reconocido la importancia de la familia y la utilizan para preservar el pensamiento religioso como una posibilidad misionera. Esto conduce, dice Jaschin, a la educación autoritaria y a la estricta observación de reglas para la vida cotidiana en las familias, según la enseñanza de que la familia es la primera y más importante célula misionera.¹⁸

Una nueva evaluación del papel de las mujeres y de las madres llevó a la conclusión de que pertenecían a los pilares de apoyo en la formación del

pensamiento religioso y reunieron a grupos más amplios de creyentes. Eran la mayoría en los grupos religiosos y eran más religiosas que sus maridos. Muchas viudas compensaron por su soledad y su falta de relaciones sociales y familiares con actividades intensificadas en la iglesia.¹⁹ Jaschin también caracteriza las actividades de la iglesia de las mujeres ancianas que nunca fueron casadas. Casarse con no creyentes estaba prohibido para ellas y entonces vivían como monjas en la iglesia. Pertenecieron al grupo no oficial de sirvientes y ayudaron a otros miembros. Ellas estaban involucradas en la preparación del servicio, enseñaban a los niños algunas labores de aguja, y de esta manera eran misioneras.²⁰

Al describir la obra juvenil de los menonitas, Ipatov observa cierto tipo de entrenamiento: “No solo que la Biblia es leída por los ancianos, sino que también es estudiada por los jóvenes en reuniones de oración”.²¹ Interactivamente, a través de un juego de preguntas y respuestas, aprendieron los textos del Antiguo y el Nuevo Testamento; así fortaleciendo sus convicciones de fe y siendo capacitados como misioneros. “Es característico que las preguntas aconsejen a aquellos que han renunciado a su fe o se han extraviado, para que guarden los mandamientos del Antiguo y del Nuevo Testamento”.²² Además, según Ipatov, llevar a cabo reuniones en la lengua alemana fue también una especie de enfoque misionero, al menos entre la población de habla alemana. Muchos vinieron a la iglesia no solo para fortalecer su pensamiento religioso, sino también para cultivar su lengua alemana y para mantenerse al día con esta cultura. Pero las visitas fueron a por los cristianos y encontraron su fe.²³

Resumen

El gobierno comunista sabía muy bien que, a pesar de las presiones y restricciones, muchos cristianos cumplían su mandamiento de misión. No siempre necesitaba ser con palabras. Un estilo de vida cambiado era una proclamación en sí mismo.

El mayor poder misionero se percibía como el de las familias cristianas sanas. Para detener el mensaje misionero, la familia tuvo que ser influenciada, cambiada y reentrenada. El gobierno comunista certificó que los cristianos tenían un activo compromiso misionero. En la concepción de los ateos, la misión no se entendía en primer lugar como la proclamación *expresa verbis* (expresada en palabras), sino como el vivir una vida cambiada. El cristianismo afectó la vida cotidiana de los miembros en las iglesias cristianas y de esta manera presentó un peligro para el socialismo. La declaración de Stoner sobre la misión de los anabautistas del siglo XVI también puede aplicarse a la obra de los anabautistas en la URSS:

...más impresionante fue el testimonio de cientos de hombres y mujeres comunes que estaban tan llenos de la vida de Cristo que sus parientes, vecinos y amigos estaban convencidos del pecado y atraídos por la vida abundante que vieron en estos creyentes.²⁴

Con algunas declaraciones similares, el erudito ateo Ipatov caracteriza los esfuerzos misioneros de los alemanes en la Unión Soviética. Según sus declaraciones, los menonitas de Kazajstán y Kirguistán intentaron organizar un trabajo eficaz con los niños y los jóvenes.²⁵

Enfrentando una Nueva Realidad

Los cambios más extensos en la población de Europa en la historia reciente se debieron a procesos de migración, movimientos de refugiados y expulsiones de grandes grupos de personas hacia el final y después de la Segunda Guerra Mundial. Además, los cambios se produjeron como resultado de una nueva distribución de poderes políticos en la conferencia de Yalta y Potsdam (1945). En su disertación, John N. Klassen afirma que desde 1950 Alemania ha recibido aproximadamente 5 millones de inmigrantes, de los cuales 1.8 millones son reasentados alemanes soviéticos.²⁶ Aproximadamente 300,000 de estos inmigrantes tienen antecedentes anabautistas,²⁷ lo que significa que son menonitas, bautistas o miembros de iglesias de Hermanos Menonitas. Además, hay miembros de iglesias pentecostales y de iglesias adventistas del séptimo día.

¿Cómo continúan estos inmigrantes su misión de ser testigos a través de su estilo de vida como el enfoque y actitud de los anabautistas que vinieron de la Unión Soviética a Alemania?

La primera generación de inmigrantes a Alemania continuó viendo su misión también como testigo, que significaba vivir una vida que demostrara su actitud sin demasiadas palabras.²⁸ Pero en el nuevo ambiente en Alemania este lenguaje fue mal entendido. Lo que en la Unión Soviética era una buena base para la conversación, condujo en Alemania a la demarcación. Por ejemplo, la explicación de que el consumo del alcohol no estaba permitido para los cristianos y un pecado contra Dios solo llevó a la diversión de los colegas y vecinos. Beber mucho en público y emborracharse no era muy popular en Alemania de todos modos. Los inmigrantes llegaron a Alemania con una identidad dividida de la iglesia.

Una Identidad Dividida de la Iglesia

Walter Sawatsky hizo dos observaciones interesantes en 1981 sobre los descendientes de anabautistas que vivían en la Unión Soviética. En primer lugar,

menciona la pérdida de una identidad de fe menonita: “Todo lo que ha quedado es el nombre menonita, su dialecto característico de la lengua alemana baja y su cocina tradicional”, y en segundo lugar la pérdida de los líderes: “Entre 1923 y 1929 aproximadamente 20,000 emigraron a Canadá y a Sudamérica, una inmigración que incluía un número desproporcionadamente grande de sus líderes más capaces”.²⁹

Un grupo sin líderes experimentados, pronto se encuentra con una crisis, y así sucedió también entre los menonitas en la Unión Soviética. Por resultado,

...la remanente menonita ahora tenía varios factores importantes. Un porcentaje alto de familias consistían en madres con sus hijos, cuyos padres habían desaparecido cuando eran pequeños. Los hijos, debido a la turbulencia de la guerra y los subsecuentes diez años en campamentos, habían recibido muy poca educación, y era raro encontrar a un menonita educado ... Los menonitas habían rechazado una declaración oficial de lealtad y entonces llegaron a ser una denominación ilegal después de la guerra.³⁰

Debemos recordar que, después de que la Iglesia Ortodoxa Rusa fuera reconocida por Stalin en 1943, los bautistas también intentaron recibir una aprobación oficial para realizar sus servicios de culto. Recibieron este permiso bajo la condición de que el movimiento ruso de los cristianos evangélicos y los bautistas (EChB) se unieran y formaran juntos una asociación. Después de la admisión oficial de esta alianza, recibieron el reconocimiento del estado y fueron permitidos a reunirse públicamente y a realizar sus servicios de iglesia.

Pero era difícil vivir como alemanes en la Unión Soviética después de la Segunda Guerra Mundial. La población creyó que todos los alemanes tenían una actitud fascista. No tenían permiso de reunirse en sus propios edificios de iglesia. Sin embargo, aun los alemanes despertaron a una nueva vida cristiana. A menudo encontraban su hogar espiritual en iglesias de la asociación previamente reconocida de EChB. Con eso, su identidad distinta se perdió. Heinrich Löwen habla de “relaciones que cayeron al olvido” y Johannes Reimer se atreve a llamarlo “Menobautismo”.

La identidad dividida de la iglesia continua a ser observada claramente en la controversia de los títulos que las iglesias inmigrantes le dan a sus iglesias en Alemania. De las veintisiete iglesias que son parte de la BTG (Unión de Iglesias Anabautistas), dieciséis usan nombres de iglesias diferentes.³¹

Pensamiento de Colonia (Comunidad Cerrada)

Un gran obstáculo para la integración y la misión es la percepción que los inmigrantes tienen de ellos mismos. Creen que son una minoría en el estado, los

fieles quienes, malentendidos y perseguidos, se acercan más en una comunidad cerrada. El orden de 1929, con la prohibición de cada forma de trabajo religioso y educacional en la Unión Soviética y la persecución que siguió, causó un desarrollo en la cual cada iglesia evangélica se convirtió en una minoría.

Thiessen describe este tipo de pensamiento en un nuevo ambiente como muy similar al antiguo deseo de los anabautistas del signo XVII, de tener una “unión pacífica, lejos del mundo... [esto] lleva por corrido a los corazones de los alemanes, quienes llegaron desde la Unión Soviética a Alemania”.³² Los inmigrantes quieren quedarse entre sí y entonces diseñan a algunas áreas de la vida de acuerdo con sus propios principios. Esto crea tensiones entre la sociedad que los rodea. Thiessen continúa su descripción diciendo que los problemas emergentes siempre fueron “resueltos” por la emigración. ¡Hablar, orar y confiar en Dios son reemplazados por el escape! En su ruta de escape, los inmigrantes llegaron a Alemania y encontraron aquí otras iglesias en donde no encontraron un hogar espiritual.

Un Entorno Confuso de la de Iglesia en Alemania

El entorno de la iglesia en Alemania en los círculos libres evangélicos es difícil de mostrar. La población conoce demasiado bien ambas grandes iglesias nacionales, la Iglesia Católica Romana y la Iglesia Luterana. Asociaciones como la Asociación de Iglesias Cristianas (ACK) y la Asociación de Iglesias Libres Evangélicas (VEF) no son muy reconocidas por el público en general. Términos como bautistas, menonitas o pentecostales solo son conocidos por las personas que están adentro y se parecen al sectarismo. Las abreviaciones como FEG (*Freie Evangelische Gemeinde*), BEFG (*Bund Evangelisch-Freikirchlicher Gemeinden*) y AMG (*Arbeitsgemeinschaft Mennonitischer Gemeinden*) suenan desconocidos y necesitan una explicación. Cuando los forasteros visitan los cultos de adoración de las iglesias libres a veces se van con la impresión de que el término “libre” en este caso significa un estilo de piedad o espiritualidad fijo e individuo, y esto les es inaceptable.

Por ejemplo, muchos de los que habían emigrado de la Unión Soviética y no pertenecían a una iglesia a finales de los años ochenta y principios de los noventa encontraron su hogar espiritual en la iglesia Nueva Apostólica. Muchos no tenían un trasfondo religioso, pero sabían que sus padres habían sido menonitas o cristianos Evangélicos. La forma de vestir y el orden de servicio en la iglesia Nueva Apostólica a menudo fueron considerados como elementos persuasivos para unirse a la iglesia. Después de dos o tres visitas al culto de adoración y la realización de algunos beneficios ofrecidos a miembros de la iglesia, muchos inmigrantes desarrollaron el deseo de convertirse en miembros de la iglesia. La teología no tuvo un papel en esto. La apariencia externa fue formativa y decisiva.

Las visitas a las iglesias de la FEG confundieron a muchos que habían sido miembros de la iglesia en la Unión Soviética. Ellos aprendieron que las iglesias FEG, que se constituyeron en 1854 en Barmen y en 1874 tomaron el nombre que tienen hoy, se habían desarrollado en la dirección opuesta a las iglesias bautistas de aquellos días, que enfatizaban la necesidad del bautismo.³⁵ Para las iglesias FEG el bautismo en agua tuvo un papel importante en que bautizaron solo a las personas que creían en Dios, pero también aprobaron el bautismo infantil en el sentido de que aceptaban a las personas que habían sido bautizadas en la infancia.

Las visitas a las iglesias bautistas alemanas ayudaron a muchos creyentes a unirse a estas iglesias. De acuerdo con algunas estadísticas, hay 7,000 adultos de los inmigrantes que se unieron.³⁶ Sin embargo, pronto surgió confusión acerca de su teología y también tuvieron que descubrir que el orden de servicio y la formación espiritual eran muy diferentes en la Unión Soviética y en Alemania. Algunas discusiones teológicas alejaron a los creyentes y así la mayoría de las iglesias inmigrantes se distanciaron de los bautistas alemanes y fundaron sus propias iglesias.

En resumen, se puede decir que a veces hubo ciertas diferencias en teología, pero mucho más a menudo las grandes diferencias en el estilo de la vida cristiana irritaban a los inmigrantes y entonces decidieron plantar nuevas iglesias—más de 300 iglesias en los últimos 30 años.

Los Inmigrantes dan Testimonio de su Fe

El testimonio de fe se hace evidente cuando los creyentes inmigrantes viven su fe en la vida cotidiana. Se espera que cada miembro deje que su cristianismo sea visible a través de un estilo de vida cambiado.

1. Ellos dan testimonio de su fe, mientras proclaman la Palabra de Dios dentro de y atendiendo a los servicios de adoración.
2. Ellos dan testimonio de su fe, mientras se preparan a soportar el “sufrimiento”.
3. Ellos dan testimonio de su fe, mientras conduzcan su trabajo misionero. El compromiso social en Alemania y más allá de sus fronteras es una manera bien conocida de hacer la misión. La organización de misión de ayuda AQUILA, fundada en 1990, puede ser considerada un buen ejemplo. En el año 2005 entregaron asistencia humanitaria en alrededor de cincuenta camiones, conteniendo 1,000 toneladas de provisiones. En adición, apoyaron a más de veinte campamentos de verano.
4. Ellos dan testimonio de su fe, mientras confiesen su fe en la escuela, en el trabajo y con los vecinos. Tanto la proclamación verbal como el compromiso social pertenecen, para ellos, al campo de trabajo de la iglesia, el trabajo del reino.

Cooperación Activa con Centros y Organizaciones de Entrenamiento Existentes

Los miembros de la comunidad de inmigrantes usaron el entrenamiento de la escuela bíblica para recibir capacitación teológica y avanzar en el proceso del discipulado. Por otro lado, las escuelas bíblicas se beneficiaron tanto de los contactos recién ganados como de la participación financiera de los participantes, como la escuela bíblica de Brake, en la ciudad de Lemgo. En respuesta a mi pregunta, me dijeron que un tercio de todos los estudiantes de la escuela bíblica de Brake en Lemgo tenían antecedentes como inmigrantes.

Los miembros de las iglesias anabautistas han estudiado en la Casa Misionera/Escuela Bíblica de Wiedenest (Bergneustadt), en la escuela bíblica de Beatenberg (Suiza), en el Centro Educativo y de Entrenamiento de Bienenberg (Suiza), en la Universidad Teológica Independiente de Basilea (Suiza), en la Academia Teológica Libre de Giessen (Alemania), en la Facultad Teológica Evangélica de Leuven (Bélgica) y en la recién fundada Sociedad de Educación e Investigación de Bergneustadt (Alemania).

Es interesante notar que los principales puestos administrativos y docentes de algunos centros de formación están ocupados por antiguos inmigrantes. En el *Bibel Seminar Bonn*, el seminario fundado por el BTG en 1993, muchos miembros del consejo y administradores escolares son inmigrantes de primera o segunda generación.

Además, los inmigrantes fundaron sus propias organizaciones misioneras.³⁷ También fundaron editoriales en varias ciudades.³⁸ Cada iglesia grande tiene su propia librería en el edificio de su iglesia. A menudo la formación en una escuela bíblica expande los horizontes de los inmigrantes para la misión. Muchos de ellos están dispuestos a trabajar en organizaciones existentes y a contribuir en el compartir del evangelio en Alemania y Europa a través de organizaciones misioneras recién fundadas y en editoriales—a través de palabras y acciones.

Servicio Voluntario

Servir en la iglesia se entiende como el trabajo voluntario realizado por todos los miembros de la iglesia y se prefiere al empleo pagado de unas pocas personas. Según el principio de que cada estructura de la iglesia refleja una teología y define la fe de los miembros, la mayoría de los miembros deciden involucrarse en el servicio voluntario en la iglesia. Se anima a todos los miembros de la iglesia, de acuerdo con los siguientes pasajes de las Escrituras:

“Nunca dejen de ser diligentes; antes bien, sirvan al Señor con el fervor que da el Espíritu” (Romanos 12:11).

“Bien saben que los de la familia de Estéfanos fueron los primeros convertidos de Acaya, y que se han dedicado a servir a los creyentes. Les recomiendo, hermanos, que se pongan a disposición de aquellos y de todo el que colabore en este arduo trabajo” (1 Corintios 16:15-16).

“Hagan lo que hagan, trabajen de buena gana, como para el Señor y no como para nadie en este mundo, conscientes de que el Señor los recompensará con la herencia. Ustedes sirven a Cristo el Señor” (Colosenses 3:23-24).

A través de la participación voluntaria todos los miembros son desafiados a apoyar en todas las áreas de la vida de la iglesia. Por esta razón cada miembro tiene la oportunidad de servir, y a través de esto disfruta de un proceso de descubrimiento y autoactualización mientras los dones y talentos personales se revelen. Por ejemplo, de las veintisiete iglesias BTG solo cinco han contratado pastores.³⁹

Plantando Nuevas Iglesias

Algunos proyectos de plantación de iglesias en Alemania llevados a cabo por iglesias asociadas al BTG se pueden enumerar en: Dresde, Nuremberg, Hammeln, y Leipzig.

Las iglesias asociadas al BTG también tienen algunos proyectos de plantación de iglesias en otros países: Ucrania, Brasil, Indonesia, Turquía y Kirguistán. Además, se asocian con iglesias en Moldova, Tschelyabinsk, Tulun, y Bielorrusia, entre otros.

Conclusión

Es verdad que las iglesias inmigrantes experimentan crecimiento biológico. Significa que los niños y los miembros de la familia visitan servicios de adoración, se convierten en cristianos, se bautizan y trabajan en la iglesia local. Además, las iglesias inmigrantes experimentan para miles de nuevas conversiones y bautismos, lo cual sería difícil de concebir en otro contexto. He podido presentar solo una breve visión de la situación de los inmigrantes de la antigua Unión Soviética. La misión como un testimonio—la primera y segunda generación de inmigrantes atestiguando el mensaje de Dios en Alemania—tiene sus desafíos y sus oportunidades, ¡y ciertamente abre un enfoque amplio para la iglesia!

Mi predicción para el futuro es que las tensiones seguirán existiendo entre los inmigrantes de la primera y segunda generación, y la línea entre ellos se endurecerá. La consolidación de posiciones conducirá a la fundación de muchas nuevas iglesias. En algunos casos, esto conducirá a una ruptura con la tradición. Algunos se levantarán de esta ruptura e iniciarán iglesias con personalidad alemana. Los valores tradicionales de los inmigrantes no serán muy importantes para ellos. Como nuevas

iglesias, serán moldeadas por los medios contemporáneos de llegar a la gente (por ejemplo, usando conceptos de Bill Hybels, etc.). No será un grupo homogéneo.

Además, habrá algunas iglesias que fomenten la integración cultural y el cuidado de los miembros. Estas iglesias atraerán a personas con diferentes orígenes y las llevarán a la comunión con Dios y su pueblo. Esperemos que puedan alcanzar a los corazones de la población occidental.

El compromiso consciente e informado sobre este tema complicado, la misión como testimonio, y un consenso en muchos asuntos ayudará a los inmigrantes alemanes—bautistas, menonitas y cristianos evangélicos—a ser testigos de Cristo. ¡Un testigo en donde pueden vivir la *Missio Dei* en un contexto europeo!

Notas

1. Este capítulo fue reimpreso, con permiso, de *Mission Focus* vol. 14 (Elkhart: Anabaptist Mennonite Biblical Seminary, 2006).
2. Herwig Wagner, “Das Lutherische Bekenntnis als Dimension des Missionspapiers des Lutherischen Weltbundes: Gottes Mission als gemeinsame Aufgabe” en Volker Stolle, Ed., *Kirchenmission nach lutherischem Verständnis. Vorträge zum 100jährigen Jubiläum der Lutherischen Kirchenmission* (Münster, Alemania: LIT-Verlag, 1993), 161.
3. Hans-Werner Gensichen, “Ein einziges Zeugnis? Mission zwischen Herausforderung und Hoffnung,” *Ökumenische Rundschau* 33 (1984): 483.
4. D.E. Manuylova, *Social'nye funktsii religii* (Moskva, Rusia: Znaniye, 1975), 46.
5. John R.W. Stott, *Our Guilty Silence* (Grand Rapids: Eerdmans, 1967), 58. El término “evangelista” ocurre en el Nuevo Testamento solo tres veces, pero la responsabilidad de evangelizar es para la iglesia entera. Ver Stott, 55.
6. Reimer escribe de la libertad para la misión que falta, la que emergió debido a las estructuras rígidas del Consejo de Todo Unión en los años setenta. Ver Johannes Reimer, “Mission in Post-Perestroika Russia,” *Missionalia* 24.1 (1996), 111.
7. Alexander Kichkovsky, *Die sowjetische Religionspolitik und die Russische Orthodoxe Kirche* (München, Alemania: Institut zur Erforschung der UdSSR, 1957), 5.
8. N. Berdyayev, *Russkaya Religioznaya Psichologiya I Kommunisticheski Ateizm* (Paris, Francia: YMCA-Press, 1931), 40.
9. A. V. Belov, *Sekty, Sektantstvo, Sektany* (Moskva, Rusia: Nauka, 1978), 83.

10. D. E. Manuylova, *Cerkov' i Veruyushij* (Moskva, Rusia: Polititscheskaya Literature, 1981), 58.
11. B.I. Gal'perin, *Religiosnyj Ekstremizm: Kto est' Kto?* (Kiev, Ucrania: Polititscheskaya Literature, 1989), 62.
12. Manuylova, *Cerkov' i Veruyushij*, 70.
13. Ibid., 69.
14. D.M. Ugrinovich, *Psichologia i Religia* (Moskva, Rusia: Politizdat, 1986), 223.
15. Ibid., 222.
16. Ibid., 232.
17. P.P. Jaschin, *Ideologia i Praktika Evangel'skych Khrisian-Baptistov* (Char'kov, Rusia: Prapor, 1984), 74.
18. Ibid., 76-77. El descubrimiento de la "función" misionera de la familia lleva a Jaschin a llamar, desde su punto de vista socialista, por una lucha en contra de la familia, o una pelea para cambios en la tradición de familia de muchos grupos religiosos (Jaschin, 75).
19. Ugrinovich, 242.
20. Jaschin, 82.
21. A.N. Ipatov, *Mennonity* (Moskva, Rusia: Mysl, 1978), 169.
22. Ibid., 169.
23. Ibid., 172.
24. John K. Stoner, "Anabaptists Alive" en John K. Stoner, Jim Egli y G. Edwin Bontrager, *Life to Share* (Scottsdale: Mennonite Publishing House, 1991), 27.
25. Ipatov, 172.
26. John N. Klassen, "Gemeindeaufbau und -Wachstum bei den Russlanddeutschen Evangelikalen Christen in Deutschland Inmitten der Spannung von Einwanderung und Integration," (Unpublished Dissertation, University of South Africa, 2002), 29; 49.

27. Uso el término anabautista en este artículo como una descripción resumiendo las denominaciones como menonitas, bautistas y Hermanos Menonitas; todos practican el bautismo de fe.
28. De aquí en adelante, cuando hablo de “inmigrantes” estoy hablando de los reasentados que llegaron a Alemania desde la Unión Soviética.
29. Walter Sawatsky, *Soviet Evangelicals Since World War II* (Kitchener, Canadá: Herald Press, 1981), 280.
30. *Ibid.*, 280.
31. Por ejemplo, la iglesia Hermanos Menonitas, la Iglesia Cristiana Hermanos Menonitas, los Cristianos Evangélicos, los Bautistas (de Address List of the BTG, 2005).
32. Jacob Thiessen, “Die Entstehung Mennonitischer Kolonien: Eine Untersuchung” (Unpublished thesis, University of South Africa, 2005), 17.
33. Thiessen, 17. La inmigración ampliamente difundida de los menonitas prusianos al sur de Rusia empezó con el Manifiesto de Tsarina Catharina II de 1762 y 1763, donde invitó a los pueblos del este de Europa a colonizar las áreas alrededor del Mar Negro. En el Manifiesto prometió muchas libertades a los pobladores.
34. Thiessen, 18.
35. En el año 1854 fue constituido el “Free evangelical of Elberfeld and Barmen” (Erich Geldbach, *Freikirchen—Erbe, Gestalt, Wirkung* (Göttingen, Alemania: Vandenhoeck & Rupprecht, 2005), 225. En el año 1874 los veintidos Iglesias establecieron en Wuppertal la “Association of free evangelical churches and communion societies,” que en 1928 tomo el nombre actual (*ibid.*, 227).
36. John N. Klassen, 97.
37. Entre estos son: *Friedensstimme* e.V. (Voz de la libertad), Logos-International e.V., *Gefährdetenhilfe Bad Eilsen* e.V. (Ministerios de la cárcel), *Friedensbote* e.V. (Mensajero de la paz), *Christliche Freizeiten International* e.V. (Ministerio de camping), Mission Aid Committee Aquila e.V., *Glaube und Werke* e.V. (Fe y obras), *Internationales Centrum für Weltmission* e.V. (Centro Internacional para la Misión Mundial), *Herz für Behinderte* e.V. (Corazón para discapacitados).
38. Entre estos son Paderborn, Lage, Gütersloh, Bielefeld, Frankenthal, y Steinhagen.
39. BTG estadísticas del 2005.

Lectura Recomendada

- Begemann, Helmut. *Vom Zeugnis des Christen im Alltag: Materialien für den Dienst in der Evangelischen Kirche von Westfalen*. Bielefeld, Alemania: Robert Bechauf, 1981.
- Boff, Leonardo. *Zeugen Gottes in der Welt*. Köln, Alemania: Benziger Verlag, 1985.
- Bürkle, Horst. "Mission im Weiteren Sinne." *Ökumenische Rundschau* 19 (1971): 406-417.
- Gensichen, Hans-Werner. *Missionstheologie*. Berlin, Alemania: Dietrich Reimer Verlag, 1985.
- Klassen, Heinrich. *Mission Als Zeugnis. Zur Missionarischen Existenz in der Sowjetunion Nach dem Zweiten Weltkrieg*. Lage, Alemania: Logos-Verlag GmbH, 1999.
- Reimer, Johannes. "Mission in post-perestroika Russia." *Missionalia*. Nr. 24.1 (1996): 18-39.
- Sawatsky, Walter. *Soviet Evangelicals since World War II*. Kitchener, Canadá: Herald Press, 1981.
- Sawatsky, Walter. "After the Glasnost Revolution: Evangelicals and Western Missions." *International Bulletin of Missionary Research* 16.2 (1992): 54-60.
- Stoner, John K. "Anabaptists Alive." En John K. Stoner, Jim Egli y G. Edwin Bontrager, *Life to Share*, 27-34. Scottdale: Mennonite Publishing House, 1991.

Preguntas de Estudio

1. Analiza la participación mínima en las misiones entre muchas iglesias a la luz de la declaración del autor: "las iglesias evangélicas en la Unión Soviética... vidas misioneras que empezaron con su experiencia con Dios".
2. Reflexione sobre las implicaciones para los ministerios infantiles de la siguiente declaración: "los educadores ateos llegaron a la conclusión de que el trabajo de los maestros era inútil en sus esfuerzos por impresionar a los escolares una formación atea si restringían sus esfuerzos solo a los niños".
3. "Servir en la iglesia se entiende como el trabajo voluntario realizado por todos los miembros de la iglesia y se prefiere al empleo pagado de unas pocas personas." Esta declaración es hecha sobre la iglesia en una población inmigrante. ¿Cómo puede impactar las misiones transculturales? ¿Habla sobre la práctica de pagar por los servicios de los líderes locales?

